

УДК [323.1:130.2](513.1)

UDC [323.1:130.2](513.1)

**ИНКЛЮЗИВНАЯ СУЩНОСТЬ
ФИЛОСОФИИ ЭТНИЧЕСКИХ
СООБЩЕСТВ СЫЧУАНИ****INCLUSIVE ESSENCE
OF PHILOSOPHY OF ETHNIC
COMMUNITIES OF SICHUAN**

Лу Ся,
*соискатель кафедры
культурологии БГУКИ*

Lu Sya,
*co-researcher at the Department of Cultural
Studies of the educational institution, BSUCA*

Поступила в редакцию 15.05.2025.

Received on 15.05.2025.

В статье анализируются типологические характеристики философии этнических сообществ китайской провинции Сычуань, которую с древних времен населяли 50 этносов. Отмечается, что этносы данного региона в своем культуротворчестве следовали принципу инклюзивности. Данный принцип обусловил своеобразие их философских идей, впитавших как локальный менталитет, картину мира, мифологию, религию и этос каждого этноса, так и ряд аспектов конфуцианства, даосизма и буддизма. В результате в Сычуани сформировалась особая региональная философия, оказавшая влияние на развитие китайской национальной философии.

Ключевые слова: философия, инклюзивность, Китай, Сычуань, этнические сообщества.

The article analyzes the typological characteristics of the philosophy of ethnic communities in the Chinese province of Sichuan, which has been inhabited by 50 ethnic groups since ancient times. It is noted that the ethnic groups of this region followed the principle of inclusiveness in their cultural creation. This principle determined the originality of their philosophical ideas, which absorbed both the local mentality, worldview, mythology, religion and ethos of each ethnic group, and a number of aspects of Confucianism, Taoism and Buddhism. As a result, a special regional philosophy was formed in Sichuan, influencing the development of Chinese national philosophy.

Keywords: philosophy, inclusiveness, China, Sichuan, ethnic communities.

Цель статьи – раскрыть инклюзивную сущность этнофилософии провинции Сычуани и показать ее роль в формировании национальной философии Китая.

Введение. Провинция Сычуань занимает особое место в Юго-Западном Китае. Здесь испокон веков проживают 56 этнических сообществ со своими уникальными самобытными культурами, ядром которых является инклюзивная региональная философия. Французский философ Массон Урсель в книге «Сравнительная философия» отмечал, что «каждый этнос имеет свою историю и философию, так как человек меняется и мыслит. Суть вопроса заключается в том, может ли его интеллектуальная мудрость эффективно поддерживать развитие и прогресс, способствует ли она равноправным взаимоотношениям с пограничными этносами, их мирному взаимодействию и гармоничному развитию всего человечества» [1, с. 37].

Исследование философии Сычуани свидетельствует, что она воплощает в себе дух времени и глубину этнических культур и является уникальным культурным наследием, унаследовавшим историческое развитие каждого этноса провинции. В ней сочетаются идеи конфуцианства, даосизма и буддизма с практическими достижениями этносов. Мыслитель периода династии Сун 宋 (960–1276 гг. н.э.) Чжан Ши 张栻, впитавший идею утилитаризма и серьезно его практиковавший, указывал, что, если люди не используют истину в практическом производстве, значит, они действительно не понимают истины. Вэй Ляовэн 魏了翁 (1178–1237 гг. н. э.), разделявший идеи Чжан Ши, не только поддерживал ути-

литарность мышления, но и подчеркивал в нем единство праведности и пользы. Получи в два раза больше результата при половинных усилиях [2, с. 14].

Основная часть. Акцент этих древнекитайских философов на утилитаризме отражает основную черту философии этнических сообществ Сычуани.

Философия Сычуани составляла ядро традиционной культуры Цилю 齐鲁文化 в бассейне Хуанхэ 黃河流域 и культуры Чу 楚文化 в бассейне реки Янцзы 長江流域. Философия субъектов данных культур во многом созвучна этическим и моральным идеям Конфуция (孔子) и Мэн-цзы (孟子), Лао-цзы (老子) и Чжуан-цзы (莊子).

Мыслители Сычуани адаптировали также символическую систему и модели поведения буддизма, который, зародившись в Древней Индии в I в., быстро распространился на территорию Китая, в том числе и Сычуани.

Впервые этносы Сычуани познакомились с этим религиозно-философским учением через купцов и монахов, проникавших в Поднебесную по Великому шелковому пути. До настоящего времени вдоль древних торговых путей сохранилось множество буддийских храмов и пагод, ставших местом сбора паломников и верующих. Большинство этих храмов построены в тибетском или китайском архитектурных стилях, вобравших в себя элементы местной этнической культуры и религии.

А уже в эпоху Южных и Северных династий (420–589 гг.) оно получает повсеместное распространение по всей территории Китая с некоторыми различиями северного и южного буддизма.

В Сычуани сформировалась южная разновидность буддизма. Здесь оформилась школа Чань (школа размышлений), содержащая отчетливые даосские мотивы, так как учение Будды адаптировалось к философии Лао-цзы. Последователи Чань отвергали стремление к нирване и стремление стать бодхисатвой или Буддой. Они полагали, что все это можно найти в себе и в окружающем их мире посредством медитации, которая является и средством, и целью религиозной практики.

В VII в. буддизм проник также в Тибет, вытеснив древнетибетскую религию бон, переняв у нее некоторые элементы поклонения силам природы. Здесь учение Будды в тибетско-монгольском варианте получило название ламаизм, заняв главенствующее положение. Ламаизм исповедуют также в ряде уездов провинции Сычуань.

Апогея в своем развитии китайский буддизм достиг в эпоху Тан (618–907 гг.). В полиэтническом пространстве Сычуани культ Будды (佛教) постепенно распространялся на семейно-бытовую жизнь, традиционную культуру и систему социальных институтов. «Основой мировоззренческой системы буддизма, отмечает Хуан Ичэн (黄逸诚), являлись такие важнейшие категории, как дхарма (佛法), карма (因果), сансара (轮回) и нирвана (涅槃). В соответствии с учением буддизма многообразие жизни представляет собой поток нематериальных частиц – дхарм (无形粒子 – 佛法). Весь мир – это всплеск жизненной энергии, различные комбинации которых образуют все существующее, в том числе и человека. Перерождения человека осуществляется по закону кармы – воздаяния (因果 – 报应), зависят от благородной и нравственной жизни в предыдущей жизни. Бесконечные перерождения в земном бытии образуют колесо жизни (生命之轮) или сансару (轮回). Выход из сансары и прекращение страданий обусловлено праведной жизнью человека. Улучшение перерождений способно прекратить «волнение» дхарм и выйти из «колеса жизни» в нирвану – угасание (涅槃 – 灭亡), которое является целью земного бытия буддистов» [3, с. 77, 78].

Видными интерпретаторами буддийского учения в Сычуани являлись Ма Цзун Дао (马祖道一) и Цзун Ми (圭峰宗密). Они внедрили в теорию буддизма китайские идеи, разработали четырехуровневый метод цитирования буддийских текстов, адаптировали к даосизму храмовые правила. Мастер буддийской теории династии Тан (618–907 гг.) Цзун Ми (780–841 гг.) интегрировал различные трактовки учения Будды и сформулировал теорию дзэн (禪) как гармонию трех религий и философий. Его теория считается вершиной идей китайского буддизма [4].

В периоды правления последующих династий буддизм начал терять свое влияние. В результате чего прекратили свое существование многие буддистские школы. Этой печальной участи избежали только школы Цзинту и Чань, благодаря приспособлению к таким исконно китайским философиям, как конфуцианство и даосизм (самой китайской оказалась школа Чань). Учение буддизма смогло адаптироваться к даосизму и развивалось в синкретической форме с даосизмом (чань-буддизм).

Особое внимание представители конфуцианства уделяли нравственному самоусовершенствованию личности. Смысл их учения заключался в исполнении всеми людьми взаимных обязанностей в соответствии с «чином каждого» – старших и младших, господ и слуг. Семья, считал Конфуций, должна строиться на морально-нравственных основаниях, идеалах справедливости и мудрости, неоспоримом авторитете родителей, трудолюбии и послушании всех членов семьи, включая детей. Целью образования и воспитания, полагал мудрец, являлось формирование идеального человека (Цзюнь-цзы 君子), благородной совершенной личности, ставящей в своей жизни на первое место чувство долга и уважительное отношение к окружающим, почитание своего хозяина, императора, страну и своих родителей, уважающей ритуалы, обряды, традиции и стремящегося к духовному и нравственному самосовершенствованию. Идеально воспитанный человек должен был иметь высокие моральные качества: благородство, правдивость, стремление к истине [5].

Выдвинутое Конфуцием учение и развитое дальше в сочинениях крупнейшего мыслителя Древнего Китая Мэн-цзы (孟子) (390–305 гг. до н. э.) [6] получила широкое распространение и в Сычуани.

Наиболее известными сторонниками конфуцианской классики в Сычуани были Вэнь Вэн (文翁) и Чжан Куань (张宽). В период династии Западная Хань (202 г. до н. э. – 9 г. н. э.) они создали сычуаньскую школу конфуцианской классики, в которой под их руководством изучались такие классические произведения, как «Книга песен» 《诗经》, «Шаньшу» 《尚书》, «Книга обрядов» 《礼记》, «Книга перемен» 《周易》 и «Весна и осень» 《春秋》 [2]. Вэнь Вэн утверждал, что люди являются основой китайской цивилизации. Поэтому необходимо, чтобы они были богатыми, образованными, следовали конфуцианству, соблюдали закон, способствовали усовершенствованию системы управления.

Известными теоретиками философии Сычуани в период династии Сун (960–1267 гг. н.э.) являлись Вэй Ляовэн (魏了翁) и Су Сюнь (苏洵), создавшие трактаты «Основы девяти классических произведений» 《九经要义》 и «Разные копии классических произведений и истории» 《经史杂抄》 и «Шесть классиков» 《六经论》. Они, по мнению Ин Шенга, занимают важное место в истории конфуцианской классики. В названных трудах мыслители проповедовали благость и праведность, моральные нормы, представленные ритуалами, основанными на гуманизме [4, с. 130].

На философию этносов Сычуани оказало значительное влияние учение Лао-цзы (老子) и его последователей. В даосизме основным понятием является дао (道) (путь) (отсюда и происходит название школы). Этот понятие сторонники даосизма трактовали как путь, проходимый природой в своем становлении и развитии. Дао, по мнению Лао-цзы, является источником возникновения мира, его сущностью и одновременно его законом. Дао даже приравнивалось им к небытию, из которого порождается все реально существующее. Дао лишено формы, звучания. Человек наблюдает, слышит, соприкасается с проявлениями

дао, но само оно не воспринимается органами чувств. Дао чувственно непознаваемо [7].

Даосизм в Сычуани получил широкое распространение благодаря миссионерской деятельности Чжан Лина, его сына Чжан Хэна, а также его внука Чжан Лу. Во времена династии Восточная Хань (202 г. до н.э. – 9 г. н.э.) продолжателем их деятельности был Янь Цзунь (严遵), автор трактата «Руководство Дао и добродетели», в котором он доступно разъяснял основные идеи даосизма. Важный вклад в развитие даосских идей сделал Ян Сюн, основавший сычуаньскую региональную философскую систему даосизма, на принципах метафизики. В его теории самодостаточности небо и земля разделялись на три тайны. В них различались начало и конец, нижняя, средняя и верхняя сферы.

Период от династии Хань (202 г. до н.э. – 220 г. н.э.) до династий Суй (581–618 г. н.э.) и Тан (618–907 г. н.э.) был важным периодом для развития философии Сычуани. В это время произошла интеграция конфуцианства и даосизма, а также всех философских школ. Большие академические изменения произошли в конфуцианстве: учение цзинь (经学) (интерпретация классических философских учений на службе политики) постепенно уступило место учению гу (古学) (верните классике ее первоначальное значение для истины). В результате эволюции философии этнических сообществ Сычуани в эпоху династий Суй (隋) и Тан (唐) произошла так называемая даосская «философская революция», совершенная философами Ли Жуном (李荣) и Ван Сюань Ланем (王玄览). Они внесли важный вклад в рационализацию даосизма и сделали даосскую философию более утонченной. В своих трактатах «Комментарий к моральным писаниям» (《道德经评注》), «Старое Священное Писание Устное Цзюэ» (《老经口诀》) и «Аннотация Лао-цзы» (《老子注》) они дискутировали с буддистами, доказывали необходимость интеграции буддизма и даосизма, существенно переработали идеи буддизма, адаптировав его к китайскому менталитету [4].

Заключение. Таким образом, можно полагать, что этническая культура Сычуани полностью укоренилась своими корнями в философию даосизма, конфуцианства и буддизма с китайской спецификой. Являясь одной из форм духовной культуры этнических сообществ Сычуани, данная региональная философия является неотъемлемой частью всей китайской философии. Обладая собственными характеристиками, она глубоко повлияла на философские идеи других регионов Китая, и даже ее философские концепции в определенный период времени оказывали влияние на непрерывное развитие всей китайской национальной философии. Она и в настоящее время занимает важное место в истории китайской философии. Ее философские концепции являются основой развития как для народного, так и профессионального творчества этносов Сычуани. Так, простая материалистическая окраска философии этнических сообществ Сычуани ярко проявилась в эпических поэмах «Леру Тэй» (《勒俄特依》), «Гесер» (《格萨尔》), «Чаму» (《查姆》), «Первое основание вещи» (《万物初始》) и др. Они пронизаны сильным чувством этики и морали, решимостью человека преодолеть волю Неба, утверждением роли труда в создании всего сущего. Исследование философии этнических сообществ Сычуани свидетельствует, что философия этносов Сычуани – это квинтэссенция их мудрости, народных религий, мифов, эпосов, поэзии, пословиц, песен и музыки, философского мышления даосизма, конфуцианства, буддизма, которые стали взаимно терпимыми. Философские идеи конфуцианства, даосизма и буддизма вместе составляют коннотацию философии этносов Сычуани. Учение философов Сычуани прошло длительный путь развития. Ее создателями являлись многие выдающиеся мыслители как этнических сообществ данной провинции, так и других регионов древнего и средневекового Китая. И каждый из них внес свой вклад в развитие философской мысли в разные периоды ее развития, значительно обогатив китайскую философию.

ЛИТЕРАТУРА

1. 冯禹, 邢东风. 《宏观比较哲学名著评介》, 北京: 中国人民大学出版社, 1996年, 第37页. = Фэн, Юй, Синь, Дунфэн. Рецензия на Шедевры макросравнительной философии / Фэн Юй, Синь Дунфэн. – Пекин: Изд-во Ренминского университета Китая. –1996. –37 с.
2. 张栻, 《答朱元晦》, 《张栻集》卷3, 杨世文点校, 中华书局2015年, 第1217页. = Чжан Ши, корректура Ян Шивэня. Коллекция Чжан Ши. Т. 3. Ответ Чжу Юаньхуэю / Чжан Ши. – Пекин: Книжная компания Чжунхуа, 2015. – 1217 с.
3. Самобытная философия Китая как составная часть мировой истории философии // А. И. Смолик Основы синологии: учеб. пособие / А. И. Смолик, Хуан Ичэн. – Минск: РИВШ, 2025. С – 68–85.
4. 贾应生《民族共同性和融合性: 解决民族问题的哲学基点》, 《西北民族研究》, 2012年, 第2期, 第130页. = Ин Шенг, Этническая общность и интеграция: философская основа для решения этнических проблем», Северо-Западные этнические исследования, 2012. – № 2. – С. 130.
5. Конфуций. Лунъюй. Суждения и беседы / Конфуций. – М.: Феникс, 2005. – 560 с.
6. 孟子, 《孟子》, 《国学四库》编委会编, 吉林: 吉林出版集团有限责任公司, 2010年, 191页=Mэн-цзы. Мэнцзы / Мэн-цзы. – Цилинь: Издат. группа компании с ограниченной ответственностью, 2010. – 191 с.
7. 老子, 《道德经》, 延边: 延边人民出版社, 2007年, 506页 = Лао-цзы. Дао дэ цзин / Цзы-Лао – Яньбянь: Народное издательство, 2007. – 506 с.

REFERENCES

1. 冯禹, 邢东风. 《宏观比较哲学名著评介》, 北京: 中国人民大学出版社, 1996年, 第37页. = Fen, Yuj, Sin', Dunfen. Recenziya na Shedevry makrosravnitel'noj filosofii / Fen Yuj, Sin' Dunfen. – Pekin: Izd-vo Renminskogo universiteta Kitaya. –1996. –37 s.
2. 张栻, 《答朱元晦》, 《张栻集》卷3, 杨世文点校, 中华书局2015年, 第1217页. = Chzhan Shi, korrektura Yan Shivenya. Kollekcii Chzhan Shi. T. 3. Otvet Chzhu Yuan'huej / Chzhan Shi. – Pekin: Knizhnaya kompaniya Chzhunhua, 2015. – 1217 c.
3. Samobytnaya filosofiya Kitaya kak sostavnaya chast' mirovoj istorii filosofii // A. I. Smolik Osnovy sinologii: ucheb. posobie / A. I. Smolik, Huan Ichen. – Minsk: RIVSh, 2025. S – 68–85.
4. 贾应生《民族共同性和融合性: 解决民族问题的哲学基点》, 《西北民族研究》, 2012年, 第2期, 第130页. = In Sheng, Etnicheskaya obshchnost' i integraciya: filosofskaya osnova dlya resheniya etnicheskikh problem», Severo-Zapadnye etnicheskije issledovaniya, 2012. – № 2. – S. 130.
5. Konfucij. Lun'yuj. Suzhdeniya i besedy / Konfucij. – M.: Feniks, 2005. – 560 s.
6. 孟子, 《孟子》, 《国学四库》编委会编, 吉林: 吉林出版集团有限责任公司, 2010年, 191页=Mency. Menczy / Men-czy. – Czilin': Izdat. gruppа kompanii s ogranichennoj otvetsvennost'yu, 2010. – 191 s.
7. 老子, 《道德经》, 延边: 延边人民出版社, 2007年, 506页 = Lao-czy. Dao de czin / Czy-Lao – Yan'byan': Narodnoe izdatel'stvo, 2007. – 506 c.