

МИНИСТЕРСТВО ОБРАЗОВАНИЯ РЕСПУБЛИКИ БЕЛАРУСЬ

Учреждение образования
"МОГИЛЕВСКИЙ ГОСУДАРСТВЕННЫЙ УНИВЕРСИТЕТ
имени А.А. КУЛЕШОВА"

КАФЕДРА ФИЛОСОФИИ

РЕЛИГИЯ И ОБЩЕСТВО – 7

СБОРНИК НАУЧНЫХ СТАТЕЙ

Под общей редакцией:
В.В. Старостенко, С.Д. Дьяченко



Могилев 2012

ИСТОРИЯ РЕЛИГИИ И МЕЖКОНФЕССИОНАЛЬНЫХ ОТНОШЕНИЙ

Е.К. Агеевкова (г. Минск, Беларусь)

РАДИКАЛИЗАЦИЯ ИДЕИ САЛАФИЗМА В СОВРЕМЕННОМ ИСЛАМЕ

Религиозная вера проявляется в принятии различных форм представлений о высших силах, управляющих миром и людьми; в признании нравственных императивов, исходящих от этих сил; в личностных идеалах, являющихся примерами для самовоспитания, в соблюдении определенных форм деятельности, в том числе культовой. Однако в последнее время религия становится не только регулятором внутреннего мира человека и его отношений с другими людьми. Она политизируется. Важной частью религиозных учений становятся предложения по регулированию социальной организации общества, многие политические партии и лидеры согласовывают свою деятельность с различными религиозными институтами.

В оценке тенденций современного ислама все чаще используется определение "салафизм" (от арабского *ас-салаф ас-салихун* — первые предки), последователи которого призывают к "чистому исламу", который должен основываться на принципах, присущих первым общинам, существовавшим еще при пророке Мухаммаде. Фактически речь идет об альтернативном проекте государственно-правового устройства. В западной литературе для характеристики идеологии салафитов используются термины "традиционализм", "фундаментализм", "возрожденчество".

Период существования первой мусульманской общины в Медине, во главе которой стоял Мухаммад, обладал всей полнотой светской, духовной и судебной власти, считавшейся идеальным правлением в исламе. В новое время идеи "обновления" ислама через обращение к сунне пророка, борьбу с нововведениями были возожжены ваххабитами, догматико-правовая школа которых принята в Саудовской Аравии.

Салафиты выступают против позднейших наслоений в исламе и отрицают любые нововведения (*бид'а*) в области вероучения и права, не имеющие прямого обоснования в Коране и хадисах. Их основной идеей является "исправление" (ислах) социальной и религиозной жизни мусульманского общества, которое отказалось от следования традициям (*таклид*) и основано на обновлении (*таджид*) [1].

Развитие идеи салафизма связано с озабоченностью современных мусульманских деятелей разобщенностью ислама, наличием в нем множества

течений и правовых школ мазхабов. Снижение уровня противостояния между ними они видят в возвращении к истокам ислама, к образу жизни первых общин, созданных самим Мухаммадом, к прямому пониманию его высказываний, текстов Корана и достоверных хадисов.

Современные исламские источники с призывами к салафитизму дают многочисленные ссылки на хадисы, в которых посланник Аллаха предполагал, что среди его последователей возникнут разногласия, и дал указание следовать "праведным халифам" из числа его сподвижников, которые лучше всех знали его путь. Один из авторитетных современных имамов Мухаммад Насыруддин аль-Альбани говорил: "Основа салафитизма держится на трех опорах: Священный Коран, достоверная Сунна и понимание этих двух опор в соответствии с пониманием праведных предшественников (ас-салаф ас-салих) из числа сподвижников, их последователей (табиун) и следующих за ними. И причиной заблуждения всех течений, будь то новых или старых, состоит в том, что они не держатся за третью опору!" [2].

Однако многие современные исламоведы именно с салафитским призывом связывают появление радикальных направлений в этой религии. Например, И.И. Хохлов к признакам салафизма относит а) следование строгой интерпретации Корана и признание любых его толкований еретическими; б) опора только на закон шариата и отказ от светского правления, в связи с чем в салафизме осуждаются правители исламских стран, имеющих государственное правление; в) конфронтация с христианским и иудейским западом. Крайнее радикальное проявление салафитского движения – это глобальный исламский джихад, который И.И. Хохлов определил словами Аймана аль-Завахири: "Конечная цель состоит в установлении шариата на всех землях ислама, создании всемирного исламского халифата и возвращении исламского былого величия. Соединенные Штаты и Израиль никогда не допустят такого развития событий по доброй воле, поэтому глобальный исламский джихад должен, в первую очередь, сокрушить эти две страны" [3].

Анализ материалов экстремистских исламских сайтов показывает, что радикализация салафизма связана с идеей джихада, хотя жизнь первых мусульманских общин была далеко не всегда направлена на борьбу в защиту и за распространение ислама, как первоначально понимался джихад. Только в разработанных позднее концепциях термин "джихад" наполнился новым содержанием. Факихами (богословами) стало проводиться различие между "джихадом сердца" (борьба с собственными дурными наклонностями), "джихадом языка" (повеление одобряемого и запрещение порицаемого), "джихадом руки" (принятие дисциплинарных мер в отношении преступников и нарушителей норм нравственности) и "джихадом меча" (вооруженную борьбу с неверными, падшему в которой уготовано вечное блаженство в раю) [4, с. 66-67].

Эти представления о джихаде в настоящее время пересматриваются салафитами. Весьма характерны в этом отношении заявления сподвижника Мусы Бен Ладена шейха Мусы Аль-Къарни (Саудовская Аравия), высказанные им в интервью телеканалу Memri TV [5]. Он указал, что ранее, когда в умме (мусульманском сообществе) шла речь о джихаде, "она не жила в достоянии джихада, а жила в слабости, вялости и зависимости, мы думали ... что, джихад был в прошлом и прошел". И далее он делает интересное заявление, что возрождение идеи джихада в исламском мире началось "с нападения русских на Афганистан" и с распространения насирийи (коммунистического движения), "поддерживаемого русскими", в ряде исламских стран. По оценке Аль-Къарни, противостояние коммунистической и атеистической идеологии в Саудовской Аравии поначалу проходило на образцовом уровне. Когда же началась война в Афганистане, "общественные идеологические условия были подготовлены для отправки парней из Саудовской Аравии в Афганистан". Причем, как отмечает Аль-Къарни, подготовка к джихаду уходящей из Саудовской Аравии была очень высокой и они отличались самопожертвованием, отвагой, стремлением "любить джихад", "стремлением к Ахиру" (иной, конечный мир), "стремлением к Раю" и отсутствием сомнений. Кроме того, они участвуют в джихаде не только в Афганистане, Египте, Ираке, Боснии и Герцеговине [5].

В настоящее время различают менее радикальные формы салафии, представители которой ведут джихад против всех видов "вероотступничества", и более радикальные, объявляющие глобальный джихад до полной победы первоначального ислама во всем мире. Многие исследователи отмечают, что не все из тех, кого называют салафитами, участвуют в террористической деятельности, однако большинство из тех, кто участвует в террористической деятельности, являясь салафитами [6].

Литература

1. Алексеев, И.Л. В поисках "хорошего Ислама": Ислам и исламоведение между диалогом, толерантностью и "столкновением цивилизаций": Ислам в современном мире №5-6 (2006) / И. Л. Алексеев. [Электронный ресурс]. – 2011. – Режим доступа: <http://www.idmedina.ru/books/islamic/?394>. – Дата доступа: 03.03.2011.
2. С необходимости понимания религии так, как понимали ее праведные предшественники (ас-салих ас-салих): Серия: "ад-да'уату-ссалафия", часть 15. [Электронный ресурс]. – 2011. – Режим доступа: http://salafsolih.com/dawa_salafiya. – Дата доступа: 05.11.2011.
3. Хохлов, И.И. Исламский терроризм – Глобальный джихад Салафи / И.И. Хохлов. [Электронный ресурс]. – 2011. – Режим доступа: <http://www.nationalsecurity.ru/library/00016/index.htm>. – Дата доступа: 13.11.2011.
4. Джихад // Ислам: Энциклопедический словарь. – М.: Наука. Главная редакция восточной литературы, 1991. – С. 66–67.
5. Аль-Къарни, Муса. Об Усаме бен Ладене / Мусса Аль-Къарни. [Электронный ресурс]. – 2011. – Режим доступа: <http://www.djamagat.com>. – Дата доступа: 03.03.2011

6. Кто такие салафиты? Рассказывает российский эксперт Ахмет Ярлыканов // http://rus.azattyq.org/content/salafity_salafis_salafit_kazakh_refugees/1493501.html.

О.А. Алампиев (г. Новополоцк, Беларусь)

ВОСПРИЯТИЕ ВЫХОДЦАМИ ИЗ ИСЛАМСКИХ СТРАН СЛОЖНОСТЕЙ ИНТЕГРАЦИИ В БЕЛОРУССКОМ ОБЩЕСТВЕ

По результатам переписи населения 2009 г. в Республике Беларусь проживало чуть менее 15 тысяч человек, прибывших сюда из исламских стран. При этом данную статистику не следует считать абсолютно черной и можно предположить, что реальное количество иммигрантов-мусульман в нашей стране несколько выше. Это подтверждается и словами муфтия Беларуси Али Вороновича [1].

Опыт европейских стран показывает, что наибольшие сложности возникают именно в случае интеграции выходцев из стран исламского Востока. Республика Беларусь ввиду незначительного количества иммигрантов-мусульман с подобными проблемами не сталкивалась. Однако в условиях глобализации и возрастающих иммиграционных потоков увеличение количества иммигрантов, в том числе из стран исламского мира, представляется если не неизбежным, то более чем вероятным, особенно принимая во внимание недавние события так называемой "арабской весны", которые уже вызвали существенный приток иммигрантов из североафриканского региона в европейские страны [2].

Исходя из этого, представляется актуальным изучение особенностей интеграции иммигрантов из исламских стран в белорусское общество и, в частности, выявление и установление причин тех сложностей, с которыми сталкиваются иммигранты во взаимодействии с коренным населением.

Данное исследование основывается на проведенном автором эмпирическом исследовании методом глубинного интервью с выходцами из исламских стран, постоянно или временно проживающими в Республике Беларусь (респонденты — 28 интервью с иммигрантами из арабских стран, Турции, Ирана, Пакистана, стран Средней Азии), а также методом экспертных оценок.

Что касается того, случались ли конфликтные ситуации во взаимодействии иммигрантов с местным населением, почти все опрошенные иностранцы называли конкретные случаи ситуаций, которые, по их мнению, были вызваны неприязненным отношением связанным с иностранным происхождением. Наиболее распространенной формой подобных конфликтов является нанесение оскорблений с указанием пренебрежительного отношения к некоренному происхождению ("чурка", "нерусский"), и иные схожие способы выражения неприязни. Как непосредственный повод к проявлению агрессии со